

شفعاء يطلبون لهم ، لكن خاب ظنهم في هذه وفي هذه .  
فالمعنى ﴿وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ﴾ (٥٧) [الروم] لا يجزئ شفيع أن يقول  
لهم : استعتبوا ربكم ، واسألوه أن يعذبكم أى : يزيل العذاب عنكم .  
ثم يقول الحق سبحانه :

﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ مِن  
كُلِّ مَثَلٍ وَلَئِن جِئْتَهُمْ بِثَابِتَةٍ لَّيَقُولَنَّ الَّذِينَ  
كَفَرُوا إِنَّا أَنْتُمْ إِلَّا مُبْتَطِلُونَ﴾ (٥٨)

وهذه الآية تعنى أننا لم نترك معذرة لاحد ممن كفروا برسولهم ؛  
لأننا جئنا لهم بأمثال متعددة وألوان شتى من الأدلة المشاهدة  
ليستدلوا بها على غير المشاهد ليأخذوا من مرائهم ومن حواسهم  
دليلاً على ما غاب عنهم .

فحين يريد سبحانه أن يقنعهم بأن يؤمنوا بآله واحد لا شريك له  
يضرب لهم هذا المثل من واقع حياتهم : ﴿ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا رَّجُلًا فِيهِ  
شُرَكَاءُ مُتَشَاكِوْنَ وَرَجُلًا سَلَمًا لِّرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا ..﴾ (٢٩) [الزمر]  
هل يستوى عبد لسيد واحد مع عبد لعدة أسياد يتجاذبون ، إن  
أرضى واحداً أسخط الآخرين ؟

ثم يُقَرَّبُ المسألة بمثل من الأنفس ، وليس شيء أقرب إلى  
الإنسان من نفسه ، فيقول الحق سبحانه وتعالى : ﴿ضَرَبَ لَكُم مَّثَلًا  
مِّنْ أَنفُسِكُمْ هَلْ لَّكُم مِّنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِّنْ شُرَكَاءَ فِي مَا رَزَقْنَاكُمْ  
فَأَنتُمْ فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنفُسَكُمْ كَذٰلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ

[الروم]

يَقْبَلُونَ ﴿٢٨﴾

والمعنى : إذا كنتم لا تقبلون أن يشارككم مواليكم فيما رزقكم الله ، فتكرنون في هذا الرزق سواء ، فكيف تقبلون الشركة في حق الله تعالى ؟

وحين يريد الحق سبحانه أن يبطل شركهم وعبادتهم للآلهة يضرب لهم هذا المثل ﴿إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذَبَابًا وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذَّيَابُ شَيْئًا لَا يَسْتَفِيدُوا مِنْهُ ضَعْفَ الطَّالِبِ وَالْمُطْلُوبِ﴾ (٧٢) [الحج]

والمثل يعنى أن نُشَبِّهَ شيئاً بشيء ، وتلحق خفياً بجلى ، لتوضحه وليستقر في ذهن السامع ، كأن تشبه شخصاً غير معروف بشخص معروف ، ويُسمَّى هذا : مثل أو مَثَل ، نقول : فلان مثل فلان .

أما المثل فقول من حكيم شاع على الألسنة ، وتناقله الناس كلما جاءت مناسبة ، وسبق أن مثلنا لذلك بالملك الذي أرسل امرأة تخطب له أم إياس بنت عوف بن مطعم الشيباني ، وكان اسمها ( عصام ) ، فلما عادت من المهمة بادرها بقوله : ما وراءك يا عصام ؟ فصارت مثلاً يُقال في مثل هذه المناسبة مع أنه قيل في حادثة مخصوصة .

والمثل يقال كما هو ، لا نغير فيه شيئاً ، فنقول : ما وراءك يا عصام للمذكر والمؤنث ، والمفرد والمثنى وللجمع .

ومن ذلك نُشَبِّهُ الكريم بحاتم ، والشجاع بعنتره .. الخ لأن حاتم الطائي صار مضرب المثل في الكرم ، وعنتره في الشجاعة ، وفي المثال نقول لمن يواجه بمن هو أقوى منه : إن كنت ريحاً فقد لاقيت إعصاراً ، ونقول لمن لم يعد للأمر عُدته : قبل الرماء ثُملاً الكنانين .

إذن : المثل قول شبه مضربه الآن بمورده سابقاً لأن المورد كان قوياً وموجزاً لذلك حُفِظَ وتناقلته الالسنه .

والقرآن يسير على أسلوب العرب وطريقتهم في التعبير وتوضيح المعنى بالأمثال حتى يضرب المثل بالبعوضة . والبعض يأنف أن يضرب القرآن بجلاله وعظمته مثلاً بالبعوضة ، وهو لا يعلم أن الله يقول : ﴿ إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا بَعُوضَةٌ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة]

وليس معنى ﴿ فَمَا فَوْقَهَا .. ﴾ (٢٦) [البقرة] أى : فى الكبر كما يظن البعض ، فيقولون : لماذا يقول فما فوقها وهو من باب أولى ، لكن المراد ما فوقها فى الصَّغَر وفيما تستنكرونه من الضآلة ، كالكانثات الدقيقة والفيروسات .. الخ .

لكن . لماذا يضرب الله الأمثال للناس ؟ قالوا : لأن الإنسان له حواسٌ متعددة ، فهو يرى ويسمع ويشم ويتذوق ويلمس .. الخ ، ولو تأملت كل هذه الحواس لوجدت أن ألصق شيء بالحس أن يضرب ؛ لذلك حين تريد أن تُوقظ شخصاً من النوم فقد لا يسمع نداءك فتذهب إليه وتَهْزُهُ كأنك تضربه فيقوم .

إذن : فالضرب هو الأثر الذي لا يتخلف مدلوله أبداً ، ومن ذلك قوله تعالى : ﴿ وَأَخْرُوجُ يُضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَنشُغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ .. ﴾ (٢٠) [المزمل] أى : يُؤَثِّرُونَ فيها تأثيراً واضحاً كالصرث مثلاً ، وهو أشبه ما يكون بالضرب .

والضرب لا يكون ضرباً يؤدي مهعة وله أثر إلا إذا كان بحيث يُؤْلَم المضروب ، ولا يُوجع الضارب ، وإلا فقد تضرب شيئاً بقوة فتؤلمك يدك ، فكأنك ضربت نفسك . وهذا المعنى فطن إليه الشاعر ،

فَقَالَ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِقَدْرِ اللَّهِ :

أَيَا هَازِلًا مِنْ صُنُوفِ الْقَدَرِ      بِنَفْسِكَ تَعْتَفُ لَا بِالْقَدَرِ

وَيَا ضَارِبًا صَخْرَةً بِالْعَصَا      ضَرَبْتَ الْعَصَا أَمْ ضَرَبْتَ الْحَجَرَ

فالحق سبحانه يضرب المثل ليُشعركم به ، وتُحسون به حسُّ الألم من الضرب ، فإذا لم يحس الإنسان بضرب المثل فهو كالذي لا يحس بالضرب الحقيقي المادي . وهذا والعياذ بالله عديم الإحساس أو مشلول الحس .

فالمعنى ﴿وَلَقَدْ ضَرَبْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ .. (٥٨)﴾

[الروم] يعنى : أتيناكم بأمثال ودلائل لا يمكن لأحد إلا أن يستقبلها كما يستقبل الضرب : لأن الضرب آخر مرحلة من مراحل الإدراك .

وسبق أن قلنا : إن الحق سبحانه يضرب المثل لنفسه سبحانه فى

قوله : ﴿اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِثْلُ نَوْرِهِ كَمِثْكَاهٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ ..

(٣٥)﴾ [النور]

والمثل هنا ليس لنوره تعالى كما يظن البعض ، إنما مثلٌ لقنويته

للكون الواسع ، وهو سبحانه يُنَوِّرُ حَسْبًا بالشمس وبالقمر وبالنجوم ، ويُنَوِّرُ معنويًا بالمتنهج وبالقيم .

ففاتحة النور الحسى أن يزيل الظلمة . وأن تسير على هدى

وعلى بصيرة فتسلم خطاك واتجاهك من أن تحطم ما هو أقل منك

أو يحطمك ما هو أقوى منك ، والمحصلة ألا تضر الأضعف منك ،

وَأَلَّا يضرَّكَ الأتقوى منك .

كذلك النور المعنوى ، وهو نور القيم والمتنهج يمنعك أن تضرَّ

غيرك ، ويمنع غيرك أن يضرَّك ، وكما ينجيك الثور الحسى من

المعاطب الحسية كذلك ينجيك نور القيم من المعاطب المعنوية .

لذلك يقول سبحانه بعد أن ضرب لنا هذا المثل : ﴿نُورٌ عَلَى نُورٍ يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَضْرِبُ اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ﴾ (٢٥)

[النور]

وسبق أن ذكرنا ما كان من مدح أبي تمام<sup>(١)</sup> لأحد الخلفاء :

إِقْدَامُ عَمْرٍو فِي سَمَاحَةِ حَاتِمٍ فِي حِلْمٍ أَحْتَفَ فِي ذِكَاةِ إِيَّاسٍ

نقال أحد حسانه على مكانته من الخليفة : أتشبه الخليفة بأجلاف

العرب ؟ فأطرق هنيهة ، ثم أكمل على نفس الوزن والقافية :

لَا تَنْكِرُوا ضَرْبِي لَهُ مِنْ نُورِهِ مَثَلًا شَرُودًا فِي النُّدَى وَالْيَاسِ<sup>(٢)</sup>

فالله قد ضرب الأقل لنوره مَثَلًا مِنَ الْمَشْكَاةِ وَالتَّبْرَاسِ<sup>(٣)</sup>

الاعجب من هذا أنهم أخذوا الورقة التي معه ، فلم يجدوا فيها هذين البيتين ، وهذا يعني أنه ارتجلهما لتوه . وقد قلت : والله لو وجدوا هذه الأبيات مُعدة معه لما قلل ذلك من شأنه ، بل فيه دلالة على ذكائه واحتياطة لامره وتوقعه لما قد يقوله الحساد والحاقدون عليه .

لكن لم تجد هذه الأمثال ولم ينتفعوا بها ، وليت الأمر ينتهي عند هذا الحد بل : ﴿وَلَيْنِ جِئْتَهُمْ بِآيَةٍ ..﴾ (٥٨) [الروم] أى : جديدة ﴿لَيَقُولُنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا مُبْطِلُونَ﴾ (٥٨) [الروم] فيتهمون الرسل

(١) هو : حبيب بن أوس الطائي ، ولد بقرية من قرى الشام ( ١٨٠ هـ ) ، نشأ نشأة متواضعة حيث كان يعمل صبيًا لحاكم ، توفي ٢٣٦ هـ عن ٥٦ عامًا .

(٢) المثل الشرود : الخارج عن المألوف والعادة . والندى : السخام والكرم . والياس : القوة والحرب .

(٣) التبراس : المصباح والمبراج . والمشكاة : كوة في جدار البيت ليست بنافذة وتعرف في قرانا بـ « الطاقة » مع نطق القلب همزة .

فى بلاغهم عن الله بأنهم أهل باطل وكذب .

والحق سبحانه يحتج على الناس فى أنه لم يجيبهم إلى الآيات التى اقترحوها ؛ لأن السوابق مع الأمم التى كذبت الرسل تؤيد ذلك ، فقد كانوا يطلبون الآيات ، فيجيبهم الله إلى ما طلبوا ، فما يزدادون إلا تكذيباً .  
لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَمَا مَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ .. ﴾ (٥٩)

[الإسراء]

فالامر لا يتعدى كونهم يريدون إطالة الإجراءات وامتداد الوقت فى جدل لا يجدى ، ثم إن فى إجابتهم إلى ما طلبوا رغم تكذيبهم بالآيات السابقة احتراماً لعدم إيمانهم ، ودليلاً على أن الآيات السابقة كانت غير كافية ، بدليل أنه جاءهم بآية أخرى ، إذن : فعدم مجيء الآيات يعنى أن الآيات السابقة كانت كافية للإيمان لكنهم لم يؤمنوا ؛ لذلك لن نجيبهم فى طلب آيات أخرى جديدة .

وهذه القضية واضحة فى جدل إبراهيم - عليه السلام - مع النمرود فى قوله تعالى : ﴿ أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّىَ الَّذِى يُحْيِى وَيُمِيتُ قَالَ أَنَا أَحْيِى وَأُمِيتُ .. ﴾ (٢٠٨)

[البقرة]

وعندها شعر إبراهيم عليه السلام بأن خصمه يميل إلى الجدل والسفسطة ، وأنه يريد إطالة أمد الجدل ، ويريد تضييع الوقت فى أخذ ورد ؛ لذلك أضرب عن هذه الحجة - مع أن خصمه لا يميت ولا يحيى على الحقيقة - وألجأه إلى حجة أخرى لا يستطيع منها فكاكاً ، ولا يجد معها سبيلاً للمراوغة فقال :

﴿ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ .. ﴾ (٢٥٨)  
[البقرة] فَمَاذَا يَقُولُ هَذَا الْمَعَانِدُ ؟ ﴿ فَبُهِتَ<sup>(١)</sup> الَّذِي كَفَرَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴾ (٢٥٨)

كذلك كان فرعون يلجأ إلى هذا الأسلوب في حوارهِ مع موسى وهَارُونَ عليهما السلام ، ففي كل موقف كان يقول : ﴿ فَمَنْ رُبُّكُمْ يَا مُوسَى ﴾ (٢٤٩) [طه] إنه الجدل العقيم ، يلجأ إليه مَنْ أفلس ، فلم يجد حجة يستند إليها .

ونلاحظ في أسلوب الآية صيغة الإفراد في ﴿ وَلَكِنْ جِئْتُم بِآيَةٍ .. ﴾ (٥٨) [الروم] ثم تنتقل إلى صيغة الجمع في ﴿ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا بَاطِلُونَ ﴾ (٥٨) [الروم] فلم يقولوا لرسولهم مثلاً : أنت مبطل ، فلماذا ؟ قالوا : لأن الرسول حين يُكذِّبه قومه فيقولون : أنت مبطل ، فاعل من أتباعه المؤمنين به مَنْ يدافع عنه ويشهد بصدقه ، فجاءت صيغة الجمع لتفيد الشمول ، فكانهم يقولون : أنت مبطل وكل مَنْ ( يتشدد لك ) .

أو : يكون المعنى ﴿ إِنْ أَنْتُمْ .. ﴾ (٥٨) [الروم] يعني : كل الرسل مبطلون ﴿ (٥٨) [الروم] أي : كاذبون تختلقون من عند أنفسكم وتقولون : هو من عند الله . وعجيب من هؤلاء أن يؤمنوا بالله ويكذبوا رسله ، ككفار مكة الذين شتموا في رسول الله حين فتر عنه الوحي فقالوا : « إِنْ رَبُّ مُحَمَّدٍ قَلَاهُ »<sup>(٢)</sup> .

(١) بُهِتَ : رمى وتعمير . [ القاموس القويم ٨٦/١ ] قال ابن منظور في لسان العرب - مادة : بهت ، « انقطع وسكت متحيراً » .

(٢) عن جنيد بن عبد الله الجعفي قال : اشتكى النبي ﷺ فلم يقم ليلة أو ليلتين ، فأتته امرأة فقالت : يا محمد ما أرى شيطانك إلا قد تركك . فانزل الله ﴿ وَالضُّحَى (١) وَالْقَلِيلُ إِنْ سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) ﴾ [الضحى] رَوَاهُ الْبُيْهَاقِيُّ وَمُسْلِمٌ . وفي رواية قال جنيد : أبطأ جبريل على رسول الله ﷺ ففلس المشركون : ودع محمداً ربه . فإله ابن كثير في تفسيره ( ٥٢٢/٤ ) .

وهم لا يدرون أن الوحي كان يجهد رسول الله ، وكان يشقُّ عليه  
في بداية الأمر ، حتى جاء زوجه خديجة يقول : زملوني زملوني ،  
دثروني دثروني ، وكان جبينه يتفصد عرقاً ، وكان ﷺ يقول عن  
الملك : « وضعني حتى بلغ مني الجهد »<sup>(١)</sup> .

وما ذاك إلا لالتقاء الملكية بالبشرية ؛ لذلك كان جبريل عليه  
السلام يتمثل لسيدنا رسول الله في صورة بشر ، ليس عليه غبار  
السفر ولا يعرفه أحد ، كما جاء لرسول الله وهو في مجلس الصحابة  
يسأله عن الإيمان والإسلام والإحسان<sup>(٢)</sup> .

إذن : مسألة فتور الوحي وانقطاعه مدة عن رسول الله أراد الله به  
أن يستريح رسول الله من مشقة الوحي حتى يزول عنه الألم والعناء ،  
وعندها يشاقق للوحي من جديد ، ويهون عليه فيتحمله ويسير له  
دربة على تلقيه من الملك ، فشوّق الإنسان إلى الشيء يجعله يتحمل  
المشاق في سبيله ، ويهون عليه الصعاب ، كالذي يسير إلى محبوبه

(١) قالت عائشة رضي الله عنها : « لقد رايت ﷺ ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البرد ،  
فيفصم عنه ، وإن جبينه ليتفصد عرقاً » أخرجه البخاري في صحيحه (٢) كتاب بدء  
الوحي . قال ابن حجر في الفتح (٢١/١) : « شبه جبينه بالمرق المفسود مبالغة في كثرة  
المرق ، والفصد هو قطع المرق لإسالة الدم .

(٢) عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه قال : بينما نحن عند رسول الله ﷺ ذات يوم إذ طلع  
علينا رجل شديد بياض الثياب ، شديد سواد الشعر لا يرى عليه أثر السفر ، ولا يعرفه  
منا أحد ، حتى جلس إلى النبي ﷺ فاستند ركبتيه إلى ركبتيه ، ووضع كفيه على فخذيه ،  
وقال : يا محمد ، أخبرني عن الإسلام ( فيجيبه ) ، فأخبرني عن الإيمان ( فيجيبه ) ،  
فأخبرني عن الإحسان ( فيجيبه ) ، فأخبرني عن الساعة ( فيجيبه ) قال عمر : ثم  
قال ﷺ : أتدري من السائل ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : « فإنه جبريل ، أتاكم  
يعلمكم دينكم » . أخرجه مسلم في صحيحه (٨) كتاب الإيمان ، وكذا البخاري في صحيحه  
(٥٠) ولكن من حديث أبي هريرة .



فلا يبالى حتى لو سار على الشوك ، أو اعترضته المخاوف والأخطار .  
والوحي لقاء بشرى بملكى ، فلما أن ينتقل الرسول إلى مرتبة  
الملك ، أو ينتقل الملك إلى مرتبة البشر ، وهذا التقارب لم يحدث فى  
بداية نزول الوحي فأجهد رسول الله واحتاج إلى هذه الراحة بانقطاع  
الوحي .

لذلك يقول سبحانه : ﴿ وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ (٢) الَّذِى أَنْفَضَ ظَهْرَكَ (٣) ﴾ [الشرح] أى : جعلناه خفيفاً لا يجهدك . ويقول سبحانه فى الرد  
عليهم : ﴿ وَالضُّحَى (١) وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى (٢) مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى (٣) ﴾ [الضحى]

فعجيب أن يقولوا « إن رب محمد قلاه » فيعترفون برب محمد  
ساعة الشدة والضيق الذى نزل به ، فأشمتهم فيه حتى قالوا : إن رب  
محمد جفاء ، فلما وصله ربه بالوحي ودعاهم إلى الإيمان كفروا  
وكذبوا .

### ﴿ كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٨)

قوله سبحانه : ﴿ كَذَلِكَ .. ﴾ (٥٩) [الروم] أى : كتكذيبهم لكل آية  
تأتيهم بها ﴿ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ﴾ (٥٩) [الروم] أى  
ختمها وأغلقها .

فإن قلت : فمن المصلحة أن تظل قلوبهم مفتوحة لعلها تستقبل  
شيئاً من الهداية والنور . نقول : الختم على قلوب هؤلاء لا يكون إلا  
بعد استفاد كل وسائل الدعوة ، فلم يستجيبوا فلا أمل فى هدايتهم  
ولا جدوى من سماعهم .

والحق - سبحانه وتعالى - ربّ يعين عبده على ما يحب ويلبى له  
رغبته ، حتى وإن كانت الكفر ، وهؤلاء أرادوا الكفر وأحبوه ، فأعانهم  
الله على ما أرادوا ، وختم على قلوبهم حتى لا يدخلها إيمان ،  
ولا يفارقها كفر .

لذلك سبق أن حذرنا أصحاب المصائب ، أو الذين يفقدون عزيزاً ،  
حذرناهم أن يستديموا الحزن ، وأن يالفوه مخافة أن يوافقكم الله على  
هواكم في محبة الحزن وعشقه ، فتتوالى عليكم الأحزان وتتتابع  
المصائب ، إياكم أن تدعوا باب الحزن موارباً ، بل أغلقوه بمسما  
الرضا ، فالحزن إن ظل بك فلن يدع لك حبيباً .

وكذلك نقول : إن شغل عنك شخص فلا تذكره بنفسك ، بل أعنه  
على هجره ، وساعده بالأ تذكركه .

فإذا قلت : إذا كان الحق سبحانه قد وصفهم بأنهم لا يعلمون ،  
فلماذا يختم على قلوبهم ، ولماذا يحاسبهم ؟ نقول : لأن عدم العلم  
نتيجة تقصيرهم ، فالحق سبحانه أقام لهم الأدلة والآيات الكونية الدالة  
على وجوده تعالى ، فلم ينظروا في هذه الآيات ولم يستدلوا بالأدلة  
على وجود الخالق القادر سبحانه ، وضرورة البلاغ عن الله ، إذن  
فعدم علمهم نتيجة غفلتهم وتقصيرهم .

لكن ، ماذا بعد أن كذبوا الرسل وأنكروا الآيات ، أنتوقف مسيرة  
الدعوة ، لأنهم صمّوا أذانهم عنها ؟ لقد خلق الله الكون ونشر فيه  
الآيات التي تدل على وجود الإله الواحد الأحد ، وجعل فيه المعجزات  
التي تثبت صدق الرسل في البلاغ عن الله ، والحق سبحانه لا ينتفع  
بهذه الآيات ؛ لأن ملكه تعالى لا يزيد بطاعتنا ، ولا ينقص بمعاصيتنا ،  
فالمسألة تعود إلينا نحن أولاً وآخراً ، إذن : فالحسم في هذه

المسألة : دَعَاكَ مِنْ هَؤُلَاءِ الْمَكْذُبِينَ يَا مُحَمَّدُ ، وَاثْبِتْ عَلَى مَا أَنْتَ عَلَيْهِ .

ثم يقول الحق سبحانه :

﴿ فَأَصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ  
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ ﴾

اصبر على كرههم ، واصبر على لَذْهِمِ وَعِندِهِمْ ، واصبر على إِيذَانِهِمْ لَكَ وَلِمَنْ يُمْنُ بِكَ ، اصبر على هذا كله : لأن العاقبة في صالحك ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ .. ﴾ [الروم] وقد وعد الله رسوله بالنصرة والغلبة ، ووَعَدَ الله حق ، فتأكد أن النصر آتٍ .

لكن ما دام النصر آتياً ، فلماذا هذا الصراع بين المؤمنين والكافرين ؟ ولماذا كل هذه المشقة والعناء في سبيل الدعوة ؟ قالوا : لأن الله تعالى يريد أن يُمَحِّصَ أَتْبَاعَ مُحَمَّدٍ ، وَأَنْ يُدْرِبَهُمْ عَلَى مَسْئُولِيَّةِ حَمْلِ أَمَانَةِ الدَّعْوَةِ وَشُعْلَةِ النَّوْرِ مِنْ بَعْدِ رَسُولِ اللَّهِ ، لَا إِلَى أَهْلِ الْجَذِيرَةِ الْعَرَبِيَّةِ وَحْدَهَا ، إِنَّمَا إِلَى الْكُونِ كُلِّهِ .

فَلَا بُدَّ أَنْ يَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الثَّبَاتِ عَلَى الْمَبْدَأِ الَّذِي لَا تَزْعُمُهُمُ الشَّدَائِدُ ، وَالِدَّلِيلُ عَلَى ذَلِكَ أَنَّهُمْ يُؤَدُّونَ وَيُضْطَهَدُونَ قِيَصَبْرُونَ ، وَهَذِهِ أَهَمُّ صِفَةِ فَيَمَنْ يُعَدُّ لِحَمْلِ الْأَمَانَةِ .

لذلك نقول : إذا رأيتَ منهجاً أو مبدأً يغدق على أصحابه أولاً ، فأعلم أنه مبدأ باطل ؛ لأن المبدأ الحق يضحى أهله من أجله بأنفسهم وبأموالهم ، يعطونه قبل أن يأخذوا منه ، لماذا ؟ لأن صاحب المبدأ الباطل لن يجد مَنْ يناصره على باطله إلا إذا أغراهم بالمال أولاً

واشتري ذممهم ، وإلا فماذا يلجئه إلى مبدأ باطل ، ويحمله على اقتباعه ؟ إذن : لابد أن يقضى الثمن أولاً .

أما المبدأ الحق فيعلم صاحبه أن الثمن مؤجل للأخرة ، فهو ممئى بأشياء فوق هذه الدنيا يؤمن بها ويعمل من أجلها ، فتهون عليه نفسه ، ويهون عليه ماله في سبيل هذا المبدأ .

وفي رحلة الدعوة ، رأينا الكثيرين يتساقطون بالردة عندما تحدث لرسول الله آية أو هزة تهز الناس ، وكان الشدة غريبال يميز هؤلاء وهؤلاء ، حتى لا يبقى تحت راية لا إله إلا الله إلا الصناديد الأقوياء القادرون على حمل هذا اللواء إلى العالم كله .

فالله يقول لتبييه : اصبر على تكذيبهم وعلى إنكارهم وعلى ائتمارهم عليك ، فنحن مؤيدوك ، ولن نتخلي عنك ، وقد وضح لك هذا التأييد حين جاهروك فانتصرت على جهرهم وبيئوا لك في الخفاء فانتصرت على تبييتهم ، واستعانوا حتى بالجن ليفسدوا عليك أمرك ، ففضح الله تدبيرهم ونجاك منهم .

إذن : فاطمئن ، فنحن لهم بالمرصاد ، ولن نُسلمك أبداً ، بل وسوف نريك فيهم ما يستحقون من العقاب في الدنيا ، وتراه بعينك ، أو في الآخرة بعد موتك : ﴿ فَإِنَّمَا تَرِيكَ بَعْضَ الَّذِي نَعِدُهُمْ أَوْ نَتُوفِّيكَ قَالُوا يَرْجَعُونَ ﴾ (٧٧) [غافر]

ومن هذا العقاب الذي نزل بهم في الدنيا ورآه سيدنا رسول الله ما حاق بهم يوم بدر من قتل وأسّر وتشريد ، وقلنا : إن عمر رضى الله عنه وما أدراك ما عمر ، فقد كان القرآن ينزل على وفق رأيه ، ومع ذلك لما نزلت : ﴿ سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ ﴾ (٤٥) [الأنعام] تعجب وقال : أي جمع هذا الذي سيُهْزَمُ ، ونحن عاجزون حتى عن حملية

أنفسنا ، فلما كانت بدر ، ورأى ما رأى قال : صدق الله ﴿ سَيَهْزِمُ الْجَمْعُ وَيُولُونَ الدَّبِيرَ ﴾ (٤٥)

[القمر]

وقوله تعالى ﴿ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ .. ﴾ (٦٠) [الروم] الوعد : هو البشارة بخير لم يأت زمنه الآن ، وفرق بين الوعد بالخير من إنسان . والوعد من الله تعالى ، فوعدك قد يتخلف لأنك ابن أغيار ، ولا تملك كل عناصر الوفاء بالوعد ، وربما جاء وقت الوفاء فلم تقدر عليه أو تتغير نفسك من ناحيته فتدخل عليه ، أو تراه لا يستحق ... إلخ .

إذن : الأغيار التي تتنايك أو تتنايه أو تتناهب قيمة ما تؤديه من الخير موجودة ، وقد تحول بينك وبين الوفاء بما وعدت .

لذلك يعلمنا الحق سبحانه أن نحتاط لهذا الأمر ، فيقول سبحانه : ﴿ وَلَا تَقُولُوا لشيءٍ إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ﴾ (٧٣) إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ .. ﴿ (٧٤) [الكهف] فاريط فعلك بمشيئة الله التي تُيسر لك الفعل ، ولا ينبغي أن تجزم بشيء أنت لا تملك شيئاً من أسبابه .

قلنا : هب أنك قلت : سألقاك غداً في المكان الفلاني ، وسأعطيك كذا وكذا ، فأنت قلت هذه المقولة ووعدت هذا الوعد وأنت لا تضمن أن تعيش لغد ، ولا تضمن أن تعيش صاحبك ، وإن عشتما لغد فقد يتغير رأيك ، أو يصيبك شيء يعوقك عن الوفاء ، إذن : فقولك إن شاء الله بحميك أن توصف بالكذب في حالة عدم الوفاء ؛ لأنك وعدت ولم يشأ الله ، فلا دخل لك في الأمر .

فالوعد الحق يأتي ممن ؟ من الذي يملك كل أسباب الوفاء ، ولا يمنعه عنه مانع .

وقوله تعالى : ﴿ وَلَا يَسْتَخِفُّكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ ﴾ (٦٠) [الروم] خف الشيء : لم يعد له ثقل ، واستخف غيره : طلب منه أن يكون خفيفاً ،

فمثلاً حين تقسو على شخص يأتي آخر فيقول لك : خف عنه . واستخفه مثل استغفزه يعنى : حركه وذذبته من ثباته ، فإن كان قاعداً مثلاً هباً واقفاً .

لذلك نقول فى مثل هذه المواقف ( خليك ثقيل .. فلان بيستغفرك يعنى : يريد أن يُخرجك عن حلك وثباتك .. متبقاش خفيف .. إلخ ) ونقول للولد ( فز ) يعنى قفْ انهض ، ومنه قوله تعالى ﴿ واستغفروا من استطعت منهم بصوتك وأجلب عليهم بخيلك ورجلك ﴾ (٦٤) [الإسراء] إذن : قالمعنى استخفه : حمله على الخفة وأن يتحول عن الثبات الذى هو عليه .

فالمعنى : إياك يا محمد أن يستغفرك القوم ، أو يُخرجوك عن ثباتك ، فتتصادم معهم ، لكن ظلّ على ثباتك فى دعوتك ولا تفلق ؛ لأن الله وعده بالنصرة ووعد الله حقاً . والحق سبحانه ساعة يُرخي العنان لمن كفر به إنما يريد أن يُخرج كل ما عندهم حتى لا يبقى لهم عذر ، ثم يقابلهم ببعض ما عنده مما يستحقون فى الدنيا ، والباقى سيرونه فى الآخرة .

والله يقول : ﴿ ولقد سبقنا لكلماتنا المرسلين ﴾ (١٧٦) **إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ** (١٧٧) **وَإِنْ جُنَدْنَا لَهُمُ الْغَالِبُونَ** (١٧٨) [المصافات]

ومن سيرة الإمام على - رضى الله عنه وكرّم الله وجهه - علماً أنه ابتلى بجماعتين : الخوارج الذين يُكفّرونه ، والشيعه الذين يؤلهونه ويصلون به إلى درجة النبوة ، حتى صدق فيه قول رسول الله :

(١) أى : بكل قوتك وبجنودك كلهم راكبين أو مشاة غير راكبين [ القاموس الفيوم

هناك فيك اثنتان : محب غال . ومبغض قال <sup>(١)</sup> » <sup>(٢)</sup> .

ويروى <sup>(٣)</sup> أنه - رضى الله عنه - كان يصلى يوماً الفجر بالناس ، فلما قرأ : ( ولا الضالين ) اقترب منه أحد الخوارج وقرأ : ﴿ ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكونن من الخاسرين ﴾ [الزمر] يريد أن يقول له : أنت كافر ولن يقبل منك عملك .

وسرعان ما فطن على لما أرادته الرجل ، فقرأ بعدها مباشرة : ﴿ فاصبر إن وعد الله حق ولا يستخفك الذين لا يوقنون ﴾ [الروم] بمعنى : لن تخرجني عن ثباتي وحلمي ولن تستفزني .

والعظمة في هذا الموقف أن يرد على لتوه بالقول الشافي من كتاب الله دون سابق إعداد أو ترتيب ، ولم لا ، وهو على بن أبي طالب الذي أوتي بارعاً طويلاً في البلاغة والفصاحة والحجة .

ومعنى : ﴿ الذين لا يوقنون ﴾ <sup>(٤)</sup> [الروم] من اليقين ، وهو الإيمان الثابت الذي لا يتزعزع ، فيصبر عقيدة في القلب لا تطفو إلى العقل لتناقش من جديد .

(١) القلى : الباطن . قال ابن سيده : قليت قلى وقلاء : ابغضته وكرهته غاية الكراهة فتركته . [ لسان العرب - مادة : قلى ] .

(٢) عن علي بن أبي طالب قال - دعاني رسول الله ﷺ فقال : « إن فيك مثلاً من عيسى أبغضته اليهود حتى بهتوا أنه ، وأحبته النصارى حتى أنزلوه بالمنزل الذي ليس به ، ألا وإن بهلك قلى اثنتان : محب مفرط بقرظني بما ليس في ، ومبغض بهجتي شتاتي على أن يبسطني ، ألا وإنني لمت بفي ولا يوحى إلي ، ولكني أعمل بكتاب الله وسنة نبيه ما استطعت ، أورده الهيئتي في مجمع الزوائد ( ١٢٢/٩ ) وعزاه للبخاري وأبي يعلى الموصلي .

(٣) أورده ابن كثير في تفسيره ( ٤٤٠/٢ ) من عدة طرق

- من طريق قتادة - رواه ابن جرير وابن أبي حاتم .

- من طريق علي بن ربيعة - رواه ابن جرير .

- من طريق أبي يحيى - رواه ابن أبي حاتم .